

다와의 방법론적 접근법으로서 수피즘을 통한 이슬람 확장과 민속 이슬람

권지윤 *

I. 서론

II. 이슬람 다와의 방법론적 접근으로서 수피즘의 이해 : 수피즘의 역사

II-1. 수피즘의 역사

II-1-1. 수피즘의 기원

II-1-2. 정통 이슬람의 한계를 넘어서는 수피즘

III. 다와의 실천으로서 수피즘의 역할

III-1. 특별한 이슬람(The band of people)

III-2. 수피즘의 특성 : 수피즘을 통한 이슬람 확장 요인

III-2-1. 경건성: 금욕주의

III-2-2. 대중성: 성자(Wali)사상

III-2-3. 신비성 : 수피즘의 사랑개념

IV 다와의 실천으로서 수피즘의 양태: 민속이슬람

IV-1. 민속 이슬람의 영역

IV-2. 민속 이슬람의 성자숭배

IV-3. 민속 이슬람의 사당 문화

V. 나가는 말

*햇볼트리니티 신학대학원 대학교 ICS 박사과정/ 햇볼트리니티 한국이슬람 연구소 총무/연구원

(다와의 방법론적 접근법으로서) 수피즘을 통한 이슬람 확장과 민속 이슬람

I. 서론

필립 젠킨스는(Philp Jenkins)는 그의 책 *God's Continent*에서 영국 런던 시위대의 한 여성이 “Islam-Our Religion Today, Your Religion Tomorrow.” 라는 피켓을 들고 시위대를 이끄는 모습을 묘사하면서, 이슬람이 빠른 속도로 유럽 사회에 확산되고 뿌리내리고 있다는 사실을 상기시켰다.¹ 이슬람의 빠른 성장과 확장 현상은 유럽에서만 발견되는 것은 아니다. 이슬람은 전 세계를 향하여 끊임없이 퍼져나가고, 자신들의 공동체를 견고하게 유지시키고 있다. 이제 우리는 무에진(*Mu'addin*)의 아잔(*azān*)소리를 중동이나 아시아의 전통적인 이슬람 국가뿐만 아니라 세계 어느 곳에서든 들을 수 있게 되었다. 이러한 현상이 우리에게 보여주는 것은 이슬람은 다양성과 그 다양성을 이슬람 안으로 통합하는 역동성을 지니고 있다는 사실이다. 이 사실은 이슬람이 선교하는 종교로서 이슬람만이 가지는 독특성을 증명하는 것이다. 이슬람은 선교하는 종교다. 이슬람은 1400여년의 역사를 지나오면서, 끊임없이 그들의 종교가 새로운 역사와 환경에서 성장할 수 있도록 선교하는 활동을 멈추지 않았다. 이슬람은 이슬람 국가로 여겨지는 중동과 중앙아시아, 남부아시아에 국한되어 있지 않고, 유럽과 아시아, 아프리카 그리고 북아메리카까지 널리 확장되어 있다.² 현재 세계인구의 약25%정도로 추산되는 무슬림 인구비율은 끊임없는 이슬람의 선교적 열정을 잘 보여주는 예이다. 이슬람이라는 종교의 다양하고 역동적인 선교적 에토스를 설명할 수 있는 이슬람 신학적 표현을 무슬림들은 이슬람 다와 라고 말한다. 왜냐하면 다와는 내부적으로 무슬림이 진정한 무슬림 될 수 있도록 정체성을 확립하고, 외부적으로는 이슬람을 전 세계에 전파하여 세계의 이슬람화를 추구하기 때문이다. 오랜 역사의 흐름 속에서 이슬람 다와는 그 의미가 퇴색되거나, 사라지지 않고 다양하고, 역동적인 패러다임을 가지고 이슬람을 전 세계에 전파해왔다.

1. Philip Jenkins, *God's Continent* (N.Y.: Oxford University Press, 2007), p. 1.

2. 김아영, “이슬람의 이해” (『햇불트리니티 한국이슬람 연구소 “이스마엘 우리의 형제” 100호 기념 강좌』, 2009), p. 4.

다와의 다양하고 역동적인 패러다임을 가장 잘 보여주는 예가 이슬람 수피즘이다. 이슬람의 수피즘은 무슬림이 정치적, 군사적 힘을 가지고 비 이슬람 국가로 팽창정책을 활발히 진행했던 시기부터, 이슬람의 팽창이 더 이상 세계무대에서 지속될 수 없게 된 이후에도 멈추지 않고, 역동적으로 이슬람을 비 무슬림지역에 전파하였다. 더 나아가 수피들은 이슬람을 전파하는 가운데, 자신들의 신학적 성향에 따라 진지한 무슬림이 되기 위해 끊임없이 자신을 이슬람이라는 종교에 헌신했다고 볼 수 있다. 따라서 수피즘은 다와의 가장 역동적인 표현 방법이다. 이와 더불어 다와의 가장 역동적인 표현 방법으로서 수피즘은 대중들 깊숙이 이슬람이 뿌리내리게 하는 역할을 하면서, 이슬람 선교의 다양성을 잘 표현하였다. 수피즘은 대중들의 영적 갈망을 채워주고, 그들의 삶의 문제로 까지 이슬람의 영역을 확대시켜, 다와를 효과적으로 실천하였다. 여기서 멈추지 않고, 수피즘의 독특한 신학적 성향은 비 이슬람 국가의 토속문화, 더 구체적으로 표현하면 거주민의 다양한 문화와 만나 이슬람적이 않은 그들의 삶과 문화 자체를 이슬람 안으로 흡수 할 수 있는 촉매제 역할을 하였다. 즉 다양한 거주민의 문화와 종교, 역사, 관습 등을 융화시켜 이슬람이라는 틀 속에서 재해석 하는 역할을 하였다. 다른 말로 설명하자면, 이슬람적이지 않은 다양한 무슬림 공동체들을 이 카테고리 안에서 설명할 수 있는 새로운 이슬람신앙의 표현을 만들어 내는 역할을 하였다. 이러한 이슬람 신앙의 새로운 표현을 민속이슬람이라 한다. 본고에서는 이슬람 선교가 다양성과 역동성이라는 패러다임으로 진행되었다는 전제를 바탕으로 이슬람 다와의 틀 안에서 수피즘의 역할과 특성을 재해석하고, 수피즘을 통한 이슬람 확장의 실질적인 현상으로 민속이슬람을 새롭게 이해하고자 한다.

II. 이슬람 확장(다와)의 방법론적 접근으로서 수피즘의 이해 : 수피즘의 역사

II-1. 수피즘의 역사

II-1-1. 수피즘의 기원

이슬람 아니 더 정확한 표현으로는 이슬람을 그 체제로 표상하는 국가 공동체는 이슬람의 예언자 무함마드 사후(632 C.E), 그의 후계자들에 의해 급격한 팽창을 가진다. 무함마드 시대에 이미 이슬람은 하나의 종교적 공동체에서 정치적, 사회적 공동체로서 성장하였으며, 아랍권역을 이슬람화 시키고자 하는 노력이 없었다고 말할 수는 없다. 본격적으로 무함마드 사후 제2대 칼리파³ 오마르('Umar b. al-Khatab)가 집권하면서 이슬람은 이라크, 페르시아, 시리아, 팔레스타인, 이집트를 정복하는 등 정치적 정복전쟁에 몰입하게 된다.⁴ 이러한 흐름은 우마이야조 시대(650-750 C. E) 압둘 말리크의 아들이자 후계자인 칼리파 알 왈리드 빈 압둘 말리크(al Walid b. 'Abd al-Malik)⁵에 의해 이어져 중앙아시아에서 북아프리카 서쪽 끝의 모로코에 이르기까지 광대한 대제국의 터전을 일궈낸다. 동으로는 인도와 중국 변경지역까지, 서로는 대서양 연안과 스페인에까지 이른 이슬람 팽창은 9세기 초까지 거대한 대 장정을 이루었다.⁶ 이러한 대장정의 기간 동안 아랍 무슬림 군이 승리하여 이슬람을 전파한 광활한 영토들에서는 '이슬람화'가 진행되었다.

이슬람화 과정과 이슬람 팽창 운동의 총체적 표현을 이슬람 신학적으로 다와(Da'wah)라고 설명할 수 있다. 이슬람 다와는 외부적으로 비 이슬람 지역을 온전한 이슬람지역으로 만들고 내부적으로 무슬림공동체, 또는 무슬림들이 진정한 무슬림이 되도록 하는 역할을 하기 때문에 초기 이슬람의 팽창과정은 이슬람 다와 실천의 한 방법으로 해석할 수 있다. 이러한 팽창 즉 신학적 표현으로 이슬람 다와의 실천은 크게 두

3. 손주영, 『교리, 사상, 역사, 이슬람』 (서울: 일조각, 2005), p77.

4. 손주영, Ibid.

5. 알 왈리드 빈 압둘 말리크(al Walid b. 'Abd al-Malik)는 703-715 AD. 까지 통치하였다.

6. 버나드 루이스, 『이슬람 1400년』 (서울: 까치, 2010), p. 24.

가지 방법론적 특징을 가진다. 그 첫 번째 방법론은 지하드를 통한 다와의 실천이다. 두 번째 방법론은 이슬람 수피운동을 통한 다와의 실천이다. 지하드와 수피운동은 그 양태와 방법론에 있어 상이함을 가지고 있지만 현실적으로 드러나는 목적에 있어 다와의 범주 즉 ‘세계의 이슬람 팽창’, ‘세계의 이슬람화’에 주요한 두 지류로 해석할 수 있다. 이 부분은 다와의 방법론으로 수피의 역할에서 더 자세히 다루어 질 것이다.

이슬람 팽창 역사의 주요한 지류이며, 현 시대에 이슬람화, 즉 다와를 실천하는 데 있어 큰 영향력을 보여주고 있는 것이 이슬람 수피즘이라고 말할 수 있다. 결과적으로 이슬람 수피즘은 아이러니하게도 수피운동가들이 정복전쟁을 통한 이슬람 팽창에 회의를 느끼고 반사회적 성향을 강하게 띄고 있었음에도 불구하고 비 이슬람지역을 전쟁이나, 충돌 또는 비 무슬림과의 가시화 된 갈등 없이 이슬람화 하여 이슬람 팽창에 가장 효과적으로 기여한 방법론이라고 표현할 수 있다.⁷

비 이슬람지역의 이슬람화에 가장 효과적인 방법이라고 표현할 수 있는 수피즘이 형성된 역사적인 시기는 이슬람의 팽창이 가장 급격하게 진행되었던 우마이야조 왕조 시대이다. 이 시기에 경건한 신자들은 세속적인 정복활동에 열중하고 있었던 당시의 정복자들이 표상하는 이슬람에 회의를 느끼게 되고, 이러한 이슬람화를 경계하고, 무함마드시대의 경건한 신앙운동을 회상하며, 이를 실천하고자 했다. 이러한 움직임으로 인하여 수피즘은 무슬림 내부에서 자생적인 욕구에 의해 정복전쟁으로 인한 무슬림의 세속화와 형식주의로부터 벗어나 교리적이기 보다 철학적이고 체현적인 신앙의 체계를 가지려는 시도로부터 출발하였다고 볼 수 있다. 다시 말해서 8세기 경 이슬람 정복 전쟁의 승리가 최고조에 이르렀던 시기에, 아랍어 수프(*suf*:양모)에 그 어원을 두고 있는 수피즘은 신비주의 경향의 초기 무슬림 고행자들이 이슬람의 세속화에 반대하여 반사회적인 성향을 띄고 거칠게 짠 양털 옷을 입고 금욕생활을 하면서 신비체현의 길을 걸은 데서 수피야(*sufiyyah*)라고 불리웠으며, 이들을 통칭 수피(*sufi*)라고 부르게 된 데서 기인한다.⁸

7. L. Poston. *Islamic Da'wah in the West: Muslim Missionary Activity and the Dynamics of Conversion to Islam*. NewYork: (Oxford University Press, 1992),p.17.

8. Fazualr Rahman을 비롯한 몇몇 이슬람 학자들은 수피즘이 예언자 무함마드에게 그 기원을 두고 있는데, 무함마드가 그의 생애 동안 행했던 전례를 따라 종교적 의무 이상을 행하면서 그것에 영적인 의미를 부여한 것이 수피즘이라는 단어로 표현되었을 것이라고 주장하고 있다. 손주영, p.376.

II-1-2. 정통이슬람의 한계를 넘어선 수피즘

10세기에 이를 때 까지 무슬림들은 규범적인 종교생활에 만족하였다. 신의 뜻에 복종하기 위해 신을 믿고, 또 신의 명령과 가르침으로서 이슬람 ‘신앙과 실천’의 길을 충실히 따랐다. 다시 말해서, 이러한 신앙과 실천의 길은 이슬람 법학자들이 정교하게 만든 샤리아(이슬람법)를 따르는 길이었다. 그러나 예배와 교리와 의무의 실천만을 강조하는 모스크 중심의 생활이 자꾸 올라마들에 의해 형식화 되고 고착화되어가고, 이슬람 제국이 부와 세력을 가진 거대한 대제국으로 변영의 정점에 도달하게 되었을 때 신앙심 깊은 무슬림들이 신앙의 형식만을 강조하는 전통적 성격의 이슬람에 회의를 느끼게 되어 새로운(신비주의적인)방법으로 이슬람 신앙을 표현하기 시작하였는데, 이를 수피즘이라고 한다.⁹ 즉 전통적인 성격을 가지고 이슬람의 정통성을 주장하고 있는 자들을 이슬람 법학자들과 보았을 때 수피즘은 이러한 이슬람 법학자들의 신앙의 표현과는 다른 방법으로 이슬람을 표현하였다. 정통 이슬람의 신앙적 한계를 신비주의라는 방법으로 넘어서서 이슬람을 표현한 것이다. 즉 수피들은 정통이슬람 법학자들과 명확히 구분되는 이슬람 신학에 대한 새로운 해석과 이에 따른 실천으로서 신앙을 발전시켰다고 볼 수 있다. 수피즘이 정부의 확장정책에 반대하여 독립적인 길을 택하였던 영적운동이라는 역사적 사실을 상기한다면, 이슬람 초기부터 영적권위와 현세적 권력은 이미 분리되어 있었다고 말 할 수 있다. 이와 관련하여 마틴 링(Martin Lings)은 수피즘이 곧 이슬람이며, 이슬람의 참 영성은 선택받은 수피들을 통해 이어져 왔다고 주장한다. 그는 첫 무슬림 공동체를 다스렸던 4명의 칼리프들 역시 모두 높은 영성을 지닌 수피들이었으며, 이 공동체는 결코 이슬람 신비주의에 닫혀있는 공동체가 아니었다고 설명하면서, 정통 칼리프들의 시기에는 영적권위와 현세적 권력이 칼리프 한사람에게 함께 존재했으나, 그 이후부터 이 두 영역이 수피들과 이슬람 법학자들에게로 나누어지게 되었다고 설명한다.¹⁰

초기 수피즘을 살펴보면 이슬람 법학자들이 수피즘의 이단성을 문제점으로 제기하고, 수피 할라즈(Hallaj)¹¹를 처형하기도 하는 등, 이슬람 정통 법학자들과 수피들 사

9. Ibid., pp.378-379.

10. 이현경, "이슬람의 사랑개념: 수피즘을 중심으로" (이화여자대학교 대학원 석사학위논문, 2002), p.6.

11. 신앙섭, "이슬람의 수피즘", 『중동연구』 제17권(1998), pp.326-330. Husayn ibn Mansur, Abu'l-Mughith, 922 사망

이에 많은 갈등이 있었던 것을 엿볼 수 있다. 수피 할라즈는 후에 사랑의 순교자로 유명해졌는데, ‘나는 알라다’라는 발언을 통해 인간과 알라의 하나 됨을 표현하였다.¹² 할라즈 이후 수피들은 수피즘이 이슬람의 이단이 아니라 정통 이슬람의 하나의 지류라는 주장을 인정받기 위해 이슬람 내에서 확고한 위치를 차지하려는 노력을 하였다. 특별히 가잘리(Ghazali)는 이슬람법의 외형적인(exoteric)모습에 신비적인(esoteric) 영적 의미를 부여함으로써 이슬람법과 수피즘을 하나로 통합시켰다.¹³ 그 한 예로, 그에게 있어서 율법에서 의무로 제시되고 있는 기도 전에 행하는 세정의식은 물로 몸을 씻는 행위의 외적 의미와 함께, 알라에게만 집중함으로써 마음을 정화시키는 영적 의미를 가지는 것이라 주장하였다.¹⁴ 다시 말해서 이러한 가잘리의 주장은 수피즘에서 제시하는 영적측면은 이슬람이 외형적으로 제시하고 있는 종교적 의무와 결코 분리할 수 없는 한 종교의 두 측면으로 이해하여야 한다는 것이다.¹⁵ 이러한 수피즘의 영적인 특성으로 인해 마틴 링은 이슬람을 인간의 몸에 비유한다면 수피즘은 그 심장과 같다고 표현하기도 하였다.

수피즘의 영적인 특성은 교리주의와 율법주의에 매여 있는 이슬람법학자들로 대표되는 정통 이슬람이 줄 수 없는 영적 갈급함을 대중들에게 채워주었다. 수피즘을 통해 무슬림 대중들이 접하게 된 이슬람의 알라는 사랑의 알라, 인류를 위해 예언자 무함마드를 보내신, 자신의 피조물을 사랑하는 존재로서의 알라였다.¹⁶ 수피즘의 영적인 영역으로서 신비주의가 보여주는 사랑의 개념은 법률적인, 율법주의적인 정통 이슬람에 회의를 느끼고, 지쳐있던 무슬림 대중들의 영적 갈망에 대한 대답이 되었다. 이러한 이유로 13세기 이후 이미 정치력과, 군사력을 앞세워 진행되었던 이슬람의 정복전쟁으로 인한 확장, 비 이슬람지역의 이슬람화는 그 세기가 약화되어 이러한 팽창정책을 통한 이슬람 다와의 실천이 어렵게 되었음에도 불구하고, 13세기 이후 수피즘의 절정을 이루면서, 무슬림 내부뿐만 아니라 비 이슬람지역에서도 이슬람화를 진행시키는 결과를 가져왔다. 게다가 현대에는 수피즘의 영적영역의 신비성과 경건성을 바탕으로

12. 신양섭, Ibid.

13. 이현경, p.11.

14. Ibid.

15. Ibid.

16. 이현경, p.14.

한 이슬람 다와의 새로운 접근법이 발전하기도 하였다. 정통의 한계를 넘어선 수피즘의 영향력은 무슬림 내부에서 뿐만 아니라 외부에서도 지속적으로 표현되었다.

III. 다와의 실천으로서 수피즘의 역할

이슬람의 다와는 포괄적인 의미로 이슬람의 세계화, 또는 이슬람 선교를 꾸란에 기초하여 이슬람 신학적으로 표현한 말이라고 할 수 있다. 이러한 다와는 무함마드 시대부터 현대에 이르기까지 이슬람의 역사를 통해 신학적으로 방법론적으로 변화를 해왔다. 마치 이슬람이 사라지지 않고 계속적으로 발전되어 현대에 이르게 된 것 같다. 다와의 중요한 방법론 중 후대에 까지 넓게 그 영향력을 보여준 것이 이슬람 수피즘이다. 이슬람의 수피즘은 전쟁이나 무력을 동반하지 않고 가장 효과적인 방법으로 비 이슬람 지역에 이슬람을 확장시켰다. 더욱더 놀라운 사실은 이슬람 수피즘은 무슬림 정부의 정치적 군사적 보호나 협조 없이 자발적으로 생성된 수피 개개인에 의해 비 이슬람 지역에 이슬람을 전파하였으며, 현재까지도 이슬람 선교 즉 다와의 현대적 방법론에 영향력을 행사하고 있으며, 비 이슬람권에서 비 무슬림들이 이슬람으로 회심하는데 현재까지 그 영향력을 보여주고 있다는 사실이다. 우리가 알다시피 이슬람은 초기부터 거의 10세기에 이르기까지 수많은 정복전쟁으로 비 이슬람 지역에 이슬람적 환경을 만들어 비 무슬림들이 무슬림이 되도록 정책적인 패러다임을 가지고 있었다. 그러나 13세기 이후 몽골, 또는 서구열강의 침입으로 이러한 패러다임이 더 이상 그 효과를 발휘하지 못한 시기이후에도 이슬람 수피즘은 더욱 활성화 되었고 수피즘을 통한 이슬람 확장은 지속적으로 진행되었다고 볼 수 있다. 수피즘은 비 무슬림 대중 한 사람 한 사람에게 이슬람의 가르침을 전파하고, 그들 삶속에서 이슬람을 실천하게 하는 결코 간과할 수 없는 이슬람 다와 활동이다. 그렇다면 여기서 다와의 방법론적 표현으로 수피즘에 대해 두 가지 중요한 질문을 할 수 있다. 즉 과연 수피들은 누구인가? 무엇 때문에 비 무슬림들이 이슬람 수피즘에 매력을 느껴 무슬림이 되려고 하였는가? 다시 말해서 이슬람 확장과 관련하여 이슬람 선교 신학의 총체적인 표현이 이슬람 다와 라고 할 때 이슬람 다와 활동에 있어 수피즘이 어떤 역할을 했는지 질문하지 않을 수 없다. 이

러한 질문에 답하기 위해 필자는 이슬람 다와의 특성을 살펴보고 이를 통해 수피즘이 갖는 다와의 의미론적 특성을 설명하려 한다.

III-1. 특별한 이들(The band of people)

꾸란의 다와를 해석할 때 우리가 주목해야 할 사실 중에 한 가지는 다와는 행하는 주체를 명시하고 있다는 점이다. 다와 라는 단어는 꾸란에서 여러 번 반복해서 사용되는 것을 발견할 수 있다. 특히 사람을 향한 알라의 부르심, 알라를 향한 신앙인들 즉 무슬림들의 간구 혹은 기도를 표현 할 때 상호적인 의미로 쓰였다. 특별히 수라 3:104을 중심으로 다와는 그 내용상 두 가지의 중요한 의미를 가진다.

“There may spring from you, a nation (umma) who invite for goodness, and enjoin right conduct and forbid indecency”.¹⁷

“They are successful. Let there arise out of you, a band of people (umma) inviting to all that is good enjoining what is right and forbidding what is wrong. They are the ones to attain felicity”.¹⁸

“그럼으로 너희는 한 공동체가 되어 선을 촉구하고 계율을 지키며 악을 배제하라 실로 그들이 번성하는 자들이라”¹⁹

첫 번 째로 이 구절이 의미하는 다와의 목적은 선으로의 초대이다. 이 꾸란의 구절 중 “inviting to all that is good”의 주체가 되는 이들을 데이비드커(David A. Kerr)는 다음과 같이 두 가지로 해석하면서 다와의 중요한 의미를 해석하였다. 즉 ‘선으로의 초대’에서 초대의 주체가 되어 이 행위에 책임을 지는 이들은 무슬림 공동체 전체(Whole Community)를 의미하기도 하며, 또는 제한적인 의미로 무슬림 중 한 그룹 즉 무슬림 공동체 안에서 움마를 대표하는 특별한 이들(band of people)을 의미하기

17. Marmaduke Pickthall, *The meaning of the Glorious Koran*, p.78.

18. Yusuf Ali, *The Meaning of the Holy Qur'an*, p.154.

19. 『꾸란』 3:104

도 한다. 좀 더 구체적으로 살펴보면 다와는 ‘선으로의 초대’를 위해 무슬림들이 옳은 행동을 추구하고, 악한 행동을 금지하려는 노력을 말하는데 이러한 행위의 책임과 의무를 무슬림 공동체 전체의 유익을 위해 특정한 개인이나 그룹의 헌신을 의미하기도 한다는 것이다.²⁰

데이비드 커의 다와에 주체에 대한 해석은 수피즘을 다와의 방법으로 설명할 수 있는 토대가 된다. 수피들은 이슬람의 세속화를 염려하여 세상에서 얻을 수 있는 모든 것을 포기하고 꾸란과 하디스 연구에 집중했던 자들이라고 현대의 이슬람 주석가들은 표현하고 있다.²¹ 수피들의 헌신된 삶은 오랜 시간의 기도와 철저한 종교적 의무의 실천을 통해서 표현되어진다. 일반적으로 라마단의 마지막 날에만 하는 특별한 헌신적 행위를 수피들은 일상생활에서 실천하는 자들이었다.²² 니콜슨(Nicholson)에 의하면 수피들은 자신들의 ‘철저한 헌신과 금욕생활, 영원한 실재에 대한 믿음’으로 인해 알라의 특별한 선택을 받은 자들이라고 믿고 있었다고 한다.²³

수피들은 이슬람의 가르침을 실천하고, 알라의 대한 믿음을 실천하기 위해 자신들의 신앙의 신념대로 철저한 종교적 의무를 실천하였으며, 일상생활에서도 헌신적 행위를 했던 자들이다. 철저한 헌신과 금욕생활을 통한 수피들의 행위는 알라에 대한 깊은 사랑의 표현으로 의도하지 않았어도 이슬람을 일상생활에서 전파하여 즉 ‘선으로의 초대’ 다시 말해서 ‘이슬람으로의 초대’를 위한 활동을 하였다고 해석할 수 있다. 더 나아가 수피들은 스스로를 이러한 행위의 책임과 의무를 가지고 있다고 생각하고 평생의 삶을 헌신하고자 하는 이들로써, 무슬림 공동체, 전체의 유익을 위해 헌신하는 알라로부터 부름을 받은 사람들 즉 데이비커가 해석한 꾸란의 다와의 주체 중 특별한 이들(The band of people)로 해석될 수 있는 것이다. 따라서 이러한 해석은 수피들이 의도하지 않았어도, 이슬람 다와 활동의 주체로서 다와를 실천한 사람들이기 때문에 수피즘을 다와의 방법론으로 해석할 수 있는 근거를 제공하는 것이다.

20. David A. Kerr, "Islamic Da'wah and Christian Mission: Toward a Comparative Analysis," (*International Review of Mission*, Vol. 89, no.353, April, 2000), pp.151.

21. 이현경, p.16.

22. Ibid.

23. Ibid.

III-2. 수피즘의 특성 : 수피즘을 통한 이슬람 확장 요인

수피즘이 비 무슬림 대중 한 사람 한 사람에게 이슬람의 가르침을 전파하고, 그들 삶 속에서 이슬람을 실천하게 하는 결코 간과할 수 없는 이슬람 다와 활동이라고 표현할 때 우리는 다음과 같이 두 가지 질문을 했다. 그렇다면 과연 수피들은 누구인가? 무엇 때문에 비 무슬림들이 이슬람 수피즘에 의해 무슬림이 되려고 하였는가? 다시 말해서 이슬람 확장과 관련하여 이슬람 선교 신학의 총체적인 표현을 이슬람 다와 라고 할 때 이슬람 다와 활동에 있어 수피즘은 어떤 역할을 하였는지에 관한 질문이었다. 이제 두 번째 질문 이슬람 수피즘의 어떤 특성이 비 무슬림을 무슬림이 될 수 있는 가능성을 열어두는가에 대하여 살펴보고자 한다. 수피즘은 전통 이슬람의 한계를 넘어서서, 무슬림 대중들에게 전통 이슬람이 표현해 줄 수 없는 대중들의 영적 갈급함을 채워주고, 이를 넘어서서, 이슬람 정부의 정치적, 행정적 보호 없이, 이슬람의 팽창정책으로 인한 비 무슬림 지역의 이슬람화가 효과를 거두지 못하는 시기에도 지속적으로 이슬람을 전파해왔다고 볼 수 있다. 중앙아시아, 아프리카의 많은 지역 또는 현대 유럽의 많은 지역에서 이슬람화가 효과적으로 이루어진 것은 수피들의 노력이었다고도 볼 수 있다. 그렇다면 수피즘의 어떠한 특성이 이 모든 활동을 가능하게 하였다고 말할 수 있는가? 우리는 이 질문에 답하기 위해 수피즘이 가지는 여러 가지 특성 중 전통 이슬람과 비교하여 다음과 같은 세 가지 중요한 요인을 찾아 낼 수 있을 것이다. 즉 수피즘의 대표적 모토로 떠올려지는 ‘경건성’, ‘대중성’, 그리고 ‘신비주의’ 이다. 수피즘은 이슬람이라는 종교를 경건성, 대중성, 그리고 신비주의를 통해 표현하였다. 이 세 가지 수피즘의 특성은 수피즘을 통한 이슬람 다와 활동 즉 이슬람 선교활동에 있어 의도하지 않았어도 수피즘이 중요한 역할을 했다고 말할 수 있는 근거를 제공한다.

III-2-1. 경건성: 금욕주의

수피즘의 경건성은 수피즘이 가지는 특성 중에 가장 기초적인 것으로서 수피활동의 시작이라고 볼 수 있다. 수피즘이 가지는 경건성은 수피즘의 금욕주의적인 수행에서 그 뿌리를 찾을 수 있다. 수피즘은 금욕주의 즉 경건한 삶의 실천을 통해서 신비주의와 영적 수행의 이론으로 발전되어 왔다. 수피즘의 금욕주의는 욕망과 욕구를 억제

하여 영혼을 정화시키고, 깨끗해진 마음으로 알라에게 다가가 직접적인 신비 체험과 영지(靈知)를 가능하게 하려는 일차적 원리가 된다.²⁴ 금욕주의를 통한 수피들의 경건한 삶의 실천은 알라를 위해 익숙해져 있던 즐거움으로부터 자신의 영혼을 떼어놓음으로써 수행자가 스스로 극기하는 훈련능력을 개발하는 자아수련의 상태에 놓이기 된다. 이러한 상태에 놓인 수피는 세속적 자아를 버림으로써 우주적 자아를 발견하게 되는 삶을 선택하게 되는 것으로 해석한다.²⁵ 즉 이러한 훈련과정을 통해서 이슬람의 정신을 삶속에서 표현하는 것인데, 세속적인 모든 것으로부터 벗어나 알라의 뜻에 복종하기 위해 자기 자신을 헌신하고자 하는 무슬림들의 이슬람적 경건성 표현의 한 면이라고 볼 수 있다.

이러한 이유로 금욕주의는 초기 무슬림들과 수피들에게서 찾아볼 수 있는 중요한 이슬람 사상의 일면으로서, 특별히 이러한 정신은 이슬람의 정치적 팽창과 움마 공동체의 국가적 발전과 더불어 진행된 이슬람의 세속화로 인해 전통 이슬람에서 발견할 수 없는 수피들의 고유한 영역이 되었다. 따라서 이러한 양상은 수피즘이 이슬람 초기부터 이슬람이라는 커다란 지붕아래 있었다는 주장을 뒷받침 해주기도 한다. 무슬림 주석가들은 초기 이슬람 시대에 무슬림들은 자신들의 신앙을 지키기 위해 그 당시 사람들의 가치관으로 쉽게 받아들일 수 없는 높은 수준의 도덕성을 요구하였고 이와 더불어 경건하고 금욕주의적 삶을 실천하기 위해 노력하였다고 주장한다.²⁶ 이러한 이유로 다신사상에 젖어있고 복수국이 난무하는 당시 사회의 지배적인 세력이었던 꾸라이쉬 부족과 마찰을 겪기도 하였다. 특별히 무함마드 전기에서는 무함마드를 비롯한 초기 무슬림들은 예배와 기도생활 단식을 철저히 행하였고, 그 당시 사회에서 누릴 수 있는 유익을 포기하고 자신들의 신앙을 지키기 위해 금욕주의적이고 경건주의적인 삶을 택했다고 설명하고 있다. 특히 수피즘의 기원과 관련하여 파즐러 라흐만(Fazlur Rahman)과 같은 학자는 무함마드가 그의 생애 동안 행했던 전례를 따라 종교적 의무 이상을 행하면서 그것에 영적인 의미를 부여한 것이 수피즘이라는 단어로 표현되었다고 주

24. 김관영, "이슬람 신비주의 사상에 관한 연구-수피즘의 본질을 중심으로" 한국 동서철학회 논문집 『동서철학연구』 제20호, (2000), p.277.

25. 손주영, p. 396.

26. Kenneth Cragg, *The Call of the Minaret* (N.Y.:Oxford University Press,2000), pp.61-70.

장하기도 한다.²⁷ 헤지라 전 무함마드와 무슬림 공동체가 새로운 터전을 얻으면서, 정치사회적 공동체로 성립되기 전 시대에 무함마드와 그들 무슬림 공동체의 삶은 영적, 도덕적 공동체로서 그들에게 반대하는 자들에 대해 경건한 삶을 통해 투쟁하고 그들의 신앙을 지키기 위해 노력하였다고 전해진다. 더 나아가 수피즘이 이슬람의 확장과 맞물려 이슬람의 세속화가 본격적으로 진행될 때 이에 대한 회의와 반발로 자생적으로 활성화 되었다는 점도 수피즘의 경건주의적 특성을 엿볼 수 있게 해준다.

수피즘의 경건주의는 이슬람 팽창이 가져오는 이슬람의 세속화와는 다른 방향으로 이슬람을 표현하고 있는 것이다. 즉 이슬람이라는 종교가 가지는 정치적, 군사적 특성이 아닌 종교 그 자체의 영성과 그에 대한 실천이 가져오는 신앙의 표현으로서, 수피들의 도덕적 삶의 모습은 대중들에게 이슬람의 영성을 보여주었고, 비 무슬림들에게 이슬람이라는 정치적으로 세력화 된 종교가 가져다주는 두려움보다는 경건한 삶으로부터 얻어지는 종교적 신비성을 보여주었기에 이슬람으로의 회심이 가능하지 않았을까 하는 추측을 가능하게 한다. 이러한 수피의 활동은 이슬람 다와 활동 안에서 수피즘의 중요성을 설명하는 수피즘의 특성 중 하나이다.

III-2-2. 대중성: 성자(Wali)사상

수피즘은 정치적 행정적, 군사적 보호나 협조 없이 단지 한 사람, 한 사람의 수피들에 의해서 대중 속으로 파고들어가, 한 사람, 한 사람을 무슬림으로 변화시키므로 비 무슬림 지역을 이슬람화 하였다. 즉 대중의 변화를 통해 이슬람적 환경을 조성하므로 다와 활동을 전개 한 것이다. 따라서 수피즘이 가지는 가장 중요한 특성 중에 하나는 대중성이다. 대중성은 수피즘만이 가지는 고유한 영역 ‘성자’ 개념에서 그 예를 찾아볼 수 있다. 성자개념은 수피즘이 무슬림 대중 속으로 빠르게 침투할 수 있었던 주요 통로가 되었기 때문이다. 성자는 알라와 인간을 중재할 수 있는 역할을 하므로 수피즘은 무슬림 대중들뿐만 아니라, 비 무슬림 대중들에게도 정통 이슬람이 줄 수 없는 대중들의 삶의 욕구에서 나오는 종교적 갈급함을 채워주는 역할을 하게 되었다. 이슬람 세계의 거의 모든 지역이 수호성인을 모시고 있으며, 곳곳에 성자의 무덤을 중심으로 사당이

세워져 있고, 그곳을 방문하는 무슬림들의 발길이 끊이지 않고 있다는 사실은 수피즘의 고유한 영역으로서 성자개념이 갖는 대중성을 잘 보여준다.

수피들이 이해하는 성자는 수피의 길을 통해 높은 영적 경지에 이르러 알라와 만나는 개인적인 경험을 하고 알라로부터 오는 지식을 받는 자들을 일컫는다. 따라서 성자는 예언자를 계승하는 자로서, 알라의 특별한 은혜를 입고 수피들이 갈망하는 최고의 경지에 이른 자들을 일컫는다. 다시 말해서 전통적으로 성자는 알라의 대리자로 간주 되었으며, 알라에게 완전히 속한 자를 의미하는 것이다.²⁸ 성자들은 모든 사람이 경험할 수 없는 최고의 경지를 경험한 자로서 알라와 대중들 사이에 중재자(intermediary)의 역할을 하게 된다. 따라서 중재자로서 성자는 알라로부터 도움을 받아 대중들에게 도움을 주는 자임을 의미한다. 성자들은 도움을 필요로 하는 자들에게 언제나 문을 열어 놓고 있는 자들로서 가난한 자들에게 음식을 주고, 절망한 자들에게 위로를 베풀며, 알라의 능력과 메시지를 전달하는 자들의 역할을 한다. 따라서 성자의 역할은 대중들의 삶과 밀접히 관련되어있다. 즉 대중들은 성자를 통해서 일상생활 속에서 이슬람이라는 종교를 만나는 것이다. 따라서 수피즘의 성자개념은 대중들 속에서 이슬람과 활동을 가능하게 하는 수피즘의 주요한 특징이 되는 것이다.

III-2-3. 신비성 : 수피즘의 사랑개념

꾸란에서 알라는 인간을 위해 사도들과 예언자들을 보내주고, 인간을 바른 길로 인도하기 위해 무함마드를 통해 이슬람을 계시한 분으로서 알라의 자비와 사랑을 표현하고 있다. 특히 꾸란은 30:30과 꾸란 57:9는 알라의 이러한 속성을 잘 표현해주고 있다.

“그러므로 그대의 얼굴을 확고히 하고 진실 되게 믿음으로 향하라 창조된 인간의 본성에 근본을 두고 이 종교를 두셨노라 하나님의 창조성은 변경되지 아니하며 그것이 진리의 종교라 그러나 많은 사람들이 알지 못 하더라” (꾸란 30:30)

28. 이현경, pp.30-32.

“알라께서 그분의 종에게 말씀(가이던스)을 보내사 암흑으로부터 광명으로 너희를 구제하고자 함이니 실로 알라는 인자하시고 자비로우시니라” (꾸란 57:9)

데이비드 생크(David Shenk)는 꾸란의 이 구절과 관련하여 알라는 모든 인간을 선하게 창조하였는데, 이러한 인간의 내재적이고 본질적인 선행은 이슬람을 인간의 삶 속에서 실천할 때만이 유지가 가능한 것으로 설명하고 있다. 다른 말로 하면 알라는 인간을 선택한 길로 인도하기 위해 선지자들에게 이슬람을 계시하였는데, 이는 인류가 바른 길로 가길 원하는 인류를 향한 알라의 사랑을 표현한 것이며, 이에 대한 인간의 반응으로 인간의 삶속에서 이슬람의 가르침을 실천하는 것이 알라에 대한 인간의 사랑이라는 해석이다.²⁹ 알라의 인류를 향한 사랑과 자비의 표현으로서 이슬람을 받아들이는 것은 수피즘과 정통 이슬람 모두 신학적으로 동의하고 있는 부분이다. 하지만 알라의 사랑의 표현이라고 해석되는 이슬람 계시에 대한 인간의 반응 즉 인간과 알라가 맺는 관계성에 대한 해석은 수피들과 정통 이슬람 법학자들 사이에 상당한 견해 차이를 보이고 있다.

정통 이슬람에서 알라의 사랑에 대한 인간의 반응 즉 알라와 인간의 관계성은 알라의 계시에 대한 복종으로 해석된다. 이러한 복종은 철저한 이슬람의 신앙적 의무를 실천하는 것으로 표현되어진다. 좀 더 구체적으로 설명하면 알라에 명령에 대한 온전한 복종이 알라와 인간의 관계성에서 알라에 대한 사랑을 표현하는 것인데, 온전한 복종은 이슬람 율법을 온전히 지키는 것을 의미하며, 이러한 복종을 통해서 이슬람이 제시하는 종교적 평안과 구원에 이르게 된다. 꾸란의 다음 구절은 이를 잘 설명해준다.

“그 분께 복종하면, 그분의 인도함을 받게 될 것이다.” (꾸란24:53)

“모든 인간에게는 그의 행위에 결과에 따라 등급이 있나니 알라는 그들의 행위에 따라 그들에게 보상하시매 그들은 공평한 대우를 받으리라.”(꾸란46:18)

29. David Shenk W, *Journeys of the Muslim Nation and the Christian Church exploring the mission of two communities*. (Ontario: Herald Press, 2003), pp.58-69.

따라서 이슬람 율법의 철저한 실천을 통해서 인간은 알라의 사랑에 대해 반응하는 것이다. 다시 말해서 철저한 행위 없이 인간이 알라에 대한 사랑을 표현 할 수 있는 길은 없는 것이다. 이러한 관점에서 본다면 인간이 사랑하는 알라는 철저한 율법의 행위를 실천할 때만 알아갈 수 있는 것이다. 즉 알라는 인간을 옳은 길로 인도하기 위하여 가이딘스, 이슬람을 계시해주는 사랑의 알라이지만, 인간들 가운데 임재 하여 전적인 은혜로 인간의 모든 것을 책임지는 알라는 아닌 것이다. 인간의 철저한 노력에 의해서 만날 수 있는 알라는 인간이 직접적인 관계를 맺을 수 없는, 인간이 근접할 수 없는 초월적인 속성을 지닌 것이다. 따라서 인간을 향한 계시와 그에 대한 인간의 반응으로 철저한 행위를 통한 복종으로서 이루어지는 사랑의 관계 즉 인간이 알라와 맺는 관계성에 있어 알라의 사랑은 인간과 상호적으로 이루어 질 수 있는 것은 아니다.³⁰

수피즘에서도 인간의 알라를 향한 사랑 즉 알라의 사랑에 대한 인간의 반응은 복종으로부터 시작한다. 그러나 수피즘은 정통 이슬람과 달리 인간의 알라에 대한 사랑의 표현으로서 복종은 알라에 대한 절대적 신뢰를 바탕으로 하는 수피의 무조건적인 사랑에 대한 표현으로 해석된다. 수피들은 외형적인 복종을 통한 내부인의 변화를 궁극적으로 추구한다. 내부인의 변화라는 것은 알라에 대한 사랑의 표현으로서 복종을 통하여, 알라 안에서 자기 자신을 온전히 잊고 알라를 경험하게 되는 것을 말한다. 즉 인간이 알라의 사랑에 대해 반응하는 과정에서 행하는 복종은 인간이 알라의 대한 사랑을 표현하는 것인데, 이러한 과정의 결과는 행위 이상의 결과를 가져와 인간이 알라를 경험하고, 알라와 하나 된 상태에서 알라의 뜻이 곧 복종하는 자의 뜻이 되는 상태를 말한다.³¹

이러한 상태를 수피들은 *fana* 와 *baqa*를 통해서 설명한다. *fana*는 자아가 완전히 사라지고, 순수한 상태의 절대적 실재(알라)만이 남아있어서 주체(알라)와 대상(수피)이 따로 있지 않은 상태이다. *fana*는 분명히 인간이 경험하는 것이지만, 사실 이것을 경험하는 것은 인간이라기보다는 형이상학적인 실재(알라) 자신이라고 보아야 할 것이다. *fana*의 단계를 지나 수피는 *baqa*의 단계에 이르게 되는데, 이는 알라 안에서

30. Annemarie Schimmel, *Mystical Dimensions of Islam*, (Chapel Hill: The University of North Carolina, 1975), p. 53.

31. 이현경, p. 77.

‘존속’ 또는 ‘머무름’ 이라고 표현된다. 이 단계에서 수피는 무(無)의 상태에 절대적 실재(알라)와 같이 변화되어 부활하며, 알라 안에서 영생하는 삶을 누리게 된다. 이 단계의 수피는 알라를 통하여 행동하게 된다고 해석한다.³²

이러한 과정을 통하여 수피들에게 알라는 정통 이슬람의 해석과는 달리 이슬람을 계시한 초월적인 존재이기는 하지만 인간이 알라와 하나 됨을 이룰 수 있는 경험 가능한 존재로서 인간과 사랑을 주고 받는 존재로 해석된다. 유명한 수피시인 루미(Rumi)는 “나는 알라께서 우리를 갈망하고 있다는 것을 결코 알지 못하고 있었다” 고 고백한다. 가잘리 역시 알라를 사랑하는 자를 알라도 사랑하고, 알라를 갈망하는 자를 그분도 갈망하고, 알라를 바라보는 자를 그분도 역시 보고 있다고 말한다.³³ 결국 수피즘의 알라는 초월적이지만 인간을 사랑하고 인간의 사랑을 받는 알라를 추구한다. 수피들의 목표는 인간과 알라 사이에 존재하는 베일을 벗기고 사랑의 단계에 도달하여 알라와 자신이 온전히 하나 됨을 이루는 것이다.

인간과 알라가 맺는 관계성에 있어 하나 됨이 가능한 이유는 수피즘의 알라는 초월적이면서 내재적인 속성을 지녔기 때문이다. 특별히 꾸란은 50:16과 2:115은 수피들의 이러한 해석의 근거를 제공하고 있다.

“우리(알라)는 그(인간)의 생명의 혈관보다 그에게 더 가까이 있느니라”(꾸란50:16)

“동쪽과 서쪽이 알라에게 있나니, 너희가 어느 방향에 있던 간에 알라의 앞에 있다”(꾸란2:115)

수피들이 *baqa*의 단계에 이르렀을 때 알라로부터 오는 지식 *ma'rifa*를 경험하고 이러한 경험을 바탕으로 알라와 상호간 사랑의 관계를 가지게 되어 궁극적으로 모든 만물 속에 내재되어 있는 알라를 보게 된다. 좀 더 구체적으로 설명하면 최고의 경지에 다다른 수피는 이 세상 모든 만물의 본질이 알라이며, 실상은 알라 이외에 아무것도 아닌 것을 알게 되고, 만물이 모두 다른 모습을 가지고 있는 것처럼 보이는 것은 베일에 가려져

32. Shimmel (1975), pp., 55&142-144.

33. 이현경, p.80.

있기 때문에 베일을 걷어내고 마음의 눈을 통해 보면, 그 하나 된 본질, 즉 알라를 볼 수 있다고 설명한다.³⁴ 수피즘에서 인간의 알라를 향한 사랑의 실천으로부터 얻어지는 알라와 인간의 관계성에 대한 해석은 정통 이슬람에서 주장하고 있는 인간과 철저히 구분되는 알라, 즉 위협받을 수 없는 알라의 초월성을 넘어서서 모든 만물의 선한 본질로서 존재하는 알라 즉 모든 인간의 본질 속에 내재하는 알라의 사랑을 설명하려 하였다. 정통 이슬람 법학자들로부터 받아들여지지 않는 이러한 수피즘의 사랑개념은 결국 이슬람에서 수피즘만이 가지고 있는 신비성으로 무슬림 대중들에게 이해되었고, 아시아와 아프리카 등지로 이슬람이 전파되는 과정에서 토속적인 민속종교 이해와 연결되어 민속 이슬람적 성격을 강하게 띠게 되었다. 다시 말해서 수피즘의 신비성은 이슬람을 전파하는 이슬람 다와 활동에 있어 비 무슬림지역의 민속종교와 이슬람이 만나는 접촉점 역할을 하므로 민속이슬람으로 발전하게 되었으며, 의도하지 않았어도 비 이슬람 지역의 이슬람적 환경을 조성하고 이슬람이라는 종교를 선교하는데 기여를 하였다고 볼 수 있다. 이 부분에 대한 이해는 후반부에서 좀 더 자세히 다루어질 것이다.

IV. 다와의 실천으로서 수피즘의 양태: 민속 이슬람

이슬람 확장의 역사에서 이슬람을 북아프리카, 동남아시아, 그리고 중앙아시아에 급속도로 퍼지게 한 것은 수피들이었다. 수피들의 이슬람 전파는 비 이슬람 지역의 이슬람화라는 측면에서 볼 때 이슬람 다와 활동의 예가 된다는 사실을 우리는 앞서 살펴 보았다. 수피즘을 통해 북아프리카, 동남아시아, 그리고 중앙아시아로 팽창된 이슬람은 각 지역의 토속적 신앙, 문화와 접하면서, 정통 이슬람과는 다른 형태의 이슬람으로 발전하게 되었는데, 이를 민속 이슬람이라고 한다. 즉 수피즘이 비 이슬람 지역으로 확장되는 과정 다시 말해서 수피즘을 통한 이슬람 다와 활동은 각 지역에서 이슬람적 신학에 대한 수피적 해석을 바탕으로 민속신앙, 지역문화와 접하면서, 정통 이슬람과는 다른 이슬람의 새로운 양태를 만들어 내는 촉매제 역할을 한 것이다. 즉 민속

34. Ibid., pp.81-88.

이슬람은 이 지역의 대중들이 무슬림이 되면서 이슬람과 자신들의 삶의 접촉점을 만 들어 이슬람을 그들의 종교로 받아들이게 되면서 발전된 양상으로서, 민속이슬람의 생성에 이슬람 신화적인 지지대 역할을 한 것이 수피즘이라고 할 수 있다. 결국 민속 이슬람은 수피를 통한 이슬람 다와 활동의 실질적인 현상 중 하나로서 이슬람의 새로운 양태가 된다.

IV-1. 민속 이슬람의 영역

인도아(亞) 대륙의 무슬림 중 70%가 민속 이슬람을 따르고 있고, 파키스탄에서 무함마드와 그의 추종자들의 유물 27점이 전시되었는데 무함마드의 신발, 속옷, 띠, 지팡이, 그리고 파피마(무함마드의 딸)가 기도할 때 쓰는 돗자리가 숭배되었다고 하는 것은 이슬람 안에서 민속이슬람이 얼마나 역동적으로 발전하고 있는지 보여주는 예이다.³⁵ 민속 이슬람은 정령숭배, 신비주의, 이슬람의 독특한 지역별 표현을 융합한 개념으로서 정통 이슬람과 다른 이슬람적 양태를 말한다.³⁶ 이러한 이유로 민속이슬람에서는 정통 이슬람과 달리, 우주적 기원, 인간의 운명, 사물의 본성 등과 같은 우주론적이며 초월적 세계의 실체, 예를 들어 알라, 천사, 사탄, 운명 등과 같은 것을 다루기보다는 약초, 주의, 속담, 민간전승, 그리고 상식과 민간의학으로 해결 될 수 없는 일상 생활의 인간문제들에 관심을 갖는다. 따라서 궁극적인 삶의 의미를 묻기 보다는 일상 생활에서 죽음과 삶에 관련된 현실적인 물음의 해답을 찾는다. 개인과 공동체의 건강과 불행의 위협을 예방하고 극복하는 방법을 구하거나 삶의 성공과 실패에 대한 관심 때문에 잘못된 조상과의 관계를 회복하기 위한 방법을 찾는다.³⁷ 민속 이슬람의 이러한 특징 때문에 민속이슬람의 영역은 진(Jinn), 성인, 성스런 동물, 사당, 흥안, 예감(징조), 점, 부적, 마술 등이 포함된다.³⁸ 이러한 민속 이슬람의 여러 가지 특징 중 대

35. 공일주, "민속이슬람과 선교신학적 패러다임", 『이슬람의 이상과 현실 : 이슬람 연구2』 이슬람 연구소 엮음 (서울: 예영커뮤니케이션, 1996), p.102.

36. 키스 스와들리, 『인카운터 이슬람』 (서울: 예수전도단, 2008), p.224.

37. Paul Hiebert, "Power Encounter and Folk Islam," ed. by J. Dudley Woodberry, *Muslims and Christian on the Emmaus Road* (Monrovia, CA: MARC, 1989), pp.45-61.

38. 공일주, p.101.

표적인 성인숭배와, 사당 문화는 민속이슬람 내에서 수피즘이 어떠한 역할을 하고 있는지를 보여주는 예이다.

IV-2. 민속 이슬람의 성자숭배

민속 이슬람의 종교 생활은 성스런 힘을 인격화하고 영적이며, 내적인 경험을 강조한다. 그래서 알라와 신자 간의 중개자를 찾고, 실제로 일어나는 일을 상징적으로 해석한다. 수피즘의 성자개념은 민속 이슬람의 이러한 종교적 특성과 결합하여 성자숭배 사상을 만들어 내었는데, 앞서 언급하였듯이 수피즘의 성자개념은 대중들 속으로 이슬람을 전파하는 활동 즉 이슬람 다화에 상당한 기여를 하였으며, 그 결과 나타나는 현상을 민속 이슬람의 성자숭배라 할 수 있다.

수피즘의 성자는 아랍어로 왈리(Wali)라는 단어로 표현된다. 이 단어를 해석하면 보호자, 축복을 주는 자, 혹은 친구라는 뜻을 담고 있다. 이 단어를 표현한 꾸란 10:62과 56:11,12 살펴보면 “실로 하나님의 왈리들은 두려움도, 슬픔도 없느니라”(꾸란 10:62). “가까이 있는 자들은 축복의 천국에 기거하도다”(꾸란56:11,12). 라고 하여, 알라에게는 그와 특별히 가깝고 그의 왕국 통치자로 임명된 왈리 즉 성자가 있다는 것을 표현하고 있다. 알라의 속성을 가장 잘 아는 사람으로 규정되는 성자는 축복의 선물과 기적을 가져올 수 있는 카라마트(Karamat)를 지니고 있다고 무슬림 대중들에게 이해되고 있다.³⁹ 무슬림 대중들이 성자를 필요로 하는 이유는 카라마트를 행하는 성자의 능력 때문인데, 좀 더 구체적으로 살펴보면 특별히 카라마트를 행하는 성자의 능력을 아랍어로는 바라카(baraka)라고 표현한다. 꾸란에서 이 단어는 알라로부터 받은 축복, 자애로움, 초능력 이라는 뜻으로도 해석된다. 이와 관련해서 무슬림들은 무함마드가 바라카를 가장 많이 소유한 사람이고 무함마드 이외에 바라카를 소유하고 있는 사람이나 물건이 있다고 믿는데, 수피의 성자들이 바로 그러한 존재들이다.⁴⁰ 민속 이슬람에서 무슬림 대중들은 우주론적이고, 초월적인 실체에 대한 관심보

39. 조희선 “통합과 융화의 이슬람 문화 :토속 관행과 이슬람 관행”. 『민속이슬람:이슬람 연구5』, 이슬람 연구소 역음(서울: 예영커뮤니케이션 2004),p.81.

40. Nichol森 은 말하기를 ‘수피는 자신을 벗어나 황홀경의 경지에 도달했을 때 성자가 된다. 그리고 기적을 행하는 능력을 통해 자신이 성자임을 입증했을 때 성자로 숭배된다’ 라고 했다 이현경.p.43.

다는 그들의 일상생활에 많은 관심을 두고 있는 것이 특징이다. 따라서 무슬림 대중들은 성자들이 가지고 있는 바라카를 나누어 받기 위해, 또는 자신들의 당면한 삶의 문제들을 바라카의 능력으로 해결받기 위해 성자들을 숭배한다.⁴¹ 무슬림 대중들에게 알라는 가까이 할 수 없는 초월적인 존재이지만, 수피의 성자들은 알라와 자신들을 중재해 줄 수 있는 대중들의 삶 속에 함께하면서, 알라와 특별한 관계를 가진 자들로 이해되고 있다. 따라서 무슬림 대중들은 살아있는 성자들의 기적적인 능력을 믿고, 그들의 기도와 만짐으로부터 자신들의 문제를 해결 받고 축복을 나누어 가질 수 있다고 생각한다.⁴² 수피들에게 성자는 자신을 벗어나 황홀경의 경지에 도달했을 때 성자가 되지만, 무슬림 대중들에게 성자는 기적을 행하는 능력을 통해 황홀경에 도달한 수피가 성자임을 입증했을 때 성자로 숭배되는데, 이는 무슬림 대중들에게 수피즘의 성자는 그 성자들이 알라로부터 오는 지식을 가지고 있는 자라는 사실보다, 그들이 알라에게 선택받은 자들로서 눈에 보이는 축복을 가져다주고, 기적을 행할 수 있다는 사실 즉 자신들의 삶에 유익을 줄 수 있다는 사실에 더 관심을 가지고 있는 것이다. 결과적으로 수피즘의 성자개념이 무슬림 대중들의 일상적인 삶 속에서 성자숭배라는 전통 이슬람적이지 않은 새로운 민속 이슬람적 현상을 만들어 내었고, 성자숭배 개념을 통해서 대중속으로 이슬람은 빠르고 깊게 전파되어 정착되었다고 볼 수 있다.

IV-3. 민속 이슬람의 사당 문화

민속 이슬람의 성자숭배 개념 이상으로 이슬람 사회에서 민속 이슬람의 특징을 가장 잘 표현할 수 있는 곳은 수피의 사당이다. 많은 무슬림 국가에 세워져 있는 사당들은 성자들에 대한 존경심에서 세워진 것으로 *darih*, *mazar*, *zawiya*, 또는 *maqam* 등의 다양한 아랍어 명칭으로 표현한다. 이들 사당에는 반드시 성자의 무덤이 존재하며, 많은 무슬림들이 이곳을 방문하는 것이 사실이다.⁴³ 대개 잘 알려진 성자는 그 무덤위에 콤파(*qubbah*)로 불리는 것이 세워져 있다. 그것은 보통 4각으로 된 흰 건물

41. 이현경, pp.40-44.

42. 공일주, p.108.

43. 이현경, p.40.

로, 편자 모양의 문과 8각형 돔을 지니고 있다. 돔 대신에 네 방향의 측면에서 볼 때 3각형 모양을 지닌 뾰족한 지붕을 이루기도 한다. 그리고 원형의 돌맹이나 돌무덤만으로 표시된 성자의 무덤도 있고, 아무런 표시도 없이 나무나 작은 숲, 돌맹이, 바위, 동물, 자체가 성스런 장소로 간주되기도 한다.⁴⁴ 성자의 무덤을 방문하는 것을 아랍어로 *ziyara*라는 명칭을 사용한다. 전통에 의하면, *ziyara*는 원래 이슬람 신학의 핵심 사상 중 하나인 죽음과 내세를 상기한다는 의미라고 한다. 그러나 무슬림 대중들에게 성자의 무덤을 방문하는 행위는 단순한 상기 이상의 의미를 준다. 무슬림 대중들이 성자의 무덤을 방문하는 이유는 죽은 성자로부터 축복을 축적하고, 자신들의 삶에 당면한 문제 즉 질병, 부부관계, 자녀의 문제 등을 해결하기 위해서이다. 이들은 무덤을 방문하여 자신들의 소망이 이루어지면 죽은 성자에게 보답을 하겠다고 약속한다. 또한 무덤을 방문한 무슬림들은 무덤에 직접적인 신체접촉을 하므로 더 확실하게 성자의 축복을 받을 수 있다고 믿는다. 민속이슬람의 이러한 성향은 수피즘을 통한 이슬람 대중화를 잘 보여주는 현상이라고 볼 수 있다.

사실 이러한 문화는 정통 이슬람적 관점에서 보면 이슬람이라는 커다란 테두리 안에 있지만 결코 이슬람적이지 않다. 죽은 성자의 무덤을 찾아가 그들을 숭배하고 그들에게 신적 존재가 베풀 수 있는 축복을 받고 일상사의 문제들을 해결 받는다는 것은, 확대하여 해석하면 의도하지 않았어도 죽은 성자를 신적인 존재로 무슬림 대중들이 이해하고 있다는 것을 의미하는데, 이것은 결코 이슬람적이지 않다는 평가를 할 수 있다. 사실 무슬림들은 샤하다(Shahadah)를 외치면서, 알라에 대한 그들의 신앙을 고백할 때 반드시 무함마드라는 한 사람이 이슬람에서 존중받을 수 있는 절대적인 당위성을 표현하게 된다. 즉 알라가 무함마드를 통해서 알라의 계시, 이슬람의 가르침을 전달했다는 점에서 무함마드는 이슬람 안에서 특별성과 보편성 지닌 인물임을 표현하게 되는 것이다. 여기서 중요한 것은 무함마드가 알라의 계시를 받은 특별한 사람이라는 것이다. 따라서 무슬림들에게 무함마드는 일반 대중들이 접촉할 수 없는 신적인 존재감을 가질 수 있는 인물이 되는 것이다. 그러나 무함마드가 가지는 이러한 특별성에 대한 이해가 있음에도 불구하고 무함마드를 신적인 존재로 숭화시키지는 않는다. 정

44. 조희선, p.98.

통 이슬람에서 무함마드는 기독교의 예수 그리스도처럼 신성을 지닌 존재이기 보다는 단지 알라의 계시를 인류에게 전달하는 전달자로서 심오한 의미를 지니고 있다.⁴⁵ 엄밀하게 말해서 무함마드의 모든 행위는 알라의 충실한 전달자로서 이해되고 있는 것이지, 그 이상 신적인 존재로 이해되지 않는 것이 정통 이슬람의 신학적 표현이다. 하지만 이슬람의 오랜 역사 속에 무함마드의 모든 행위와 말은 무슬림들에게 의도적으로 신성을 부여하지 않았어도 무함마드가 갖는 특별성으로 인해 알라와 같은 의미는 아니지만 아주 미묘하게 신적인 존재감을 가지는 것처럼 이해되고 있는 것도 부인할 수 없는 사실이다. 이론적으로 무함마드는 신성을 지니고 있지 않지만 아마도 무슬림들의 삶속에서 심정적으로 무함마드를 이해한다면 신적인 존재로 추앙받고 있다고 조심스럽게 말할 수 있다. 이러한 관점에서 본다면, 수피즘의 성자개념, 특별히 죽은 성인의 무덤을 찾아가서 신적인 존재감을 느끼고 마치 신이 할 수 있는 일을 죽은 성인에게 기대하는 민속 이슬람의 현상은 이슬람 적이지 않지만 이슬람이 아니라고 말할 수는 없을 것이다. 이러한 이유로 수피의 사당에 반드시 존재하는 성자의 무덤은 의도하지 않았어도 죽은 성자를 통하여 세상의 고통과 세상의 여러 가지 문제 그리고 위기에서도 도피처를 찾을 수 있다고 무슬림 대중들에게 인식되는 것이다.⁴⁶ 즉 신의 영역으로 인식되는 축복을 죽은 성자가 생전에 신과의 긴밀한 관계성을 통해 수피의 최고의 경지에 이르러 성인이라 추앙받음을 통해서 성자는 더 이상 평범한 사람이라기보다는 무함마드처럼 특별성을 가진 인물로 평가되면서, 무슬림 대중들에게 심정적으로 신적인 존재감을 주는 것이다. 이러한 신적인 존재감은 무슬림 대중들의 심정적인 위안을 줄 수 있는 기제가 되어, 이슬람이 대중들의 삶 속으로 깊이 뿌리내리게 하는 역할을 하는 것이다. 따라서 수피의 사당 문화는 대중들이 이슬람 안으로 깊이 뿌리내리게 하는 역할을 하므로 이슬람 다와 활동에 기여하는데, 더 나아가 이러한 현상은 북아프리카나 아시의 여러 지역의 토속 문화적 성향을 이슬람 안으로 포용할 수 있는 접착점 역할을 하므로 이슬람이 비 이슬람 지역에 깊게 뿌리내리게 하는 결과를 가져왔다.

45. Kenneth Cragg (2000), pp.61-70.

46. 이러한 성자의 무덤의 숭배사상은 북아프리카로 수피즘을 통해 이슬람이 전파되면서 얻어진 형상이라는 주장도 있다. 공일주, p.107.

V. 나가는 말

세계의 주요 종교 중 가장 빨리 성장, 확산되는 종교는 기독교와 이슬람이다. 이는 기독교와 이슬람이 끊임없이 선교하는 종교이기 때문이다. 더 나아가 자연 증가율까지 포함하면 이슬람은 기독교보다 더 빠른 성장과 확산을 보이고 있다. 무슬림 인구가 비율적으로 볼 때 세계인구의 약 25%정도로 추정된다는 통계학적 사실은 이슬람의 빠른 성장과 확산의 실질적인 예가 된다. 이와 더불어 전체 세계인구의 약 4분의 1이 무슬림이라는 통계학적 숫치는 이슬람이라는 종교의 열정적인 선교적 에토스를 증명하는 것이다.

이슬람의 선교적 에토스를 이슬람 신학적으로 가장 잘 표현한 말을 우리는 이슬람 다와 라고 한다. 이슬람 다와 즉 이슬람 선교활동은 1400여년의 이슬람 역사 안에서 내외적으로 그 의미가 퇴색되거나 사라지지 않고 이슬람이라는 종교 안으로 다양한 문화와 민족을 흡수하고 통합하는 과정을 거쳐 현재의 이슬람을 만들어내었다. 이러한 이유로 우리가 현재 만나는 무슬림들은 이슬람이라는 커다란 지붕아래 있지만 한 가지 패턴으로 설명하기 힘들 만큼 다양성을 지니고 있다. 더 나아가 그들이 각각의 나라에서 표현하는 신앙의 모습에 있어서도 상당히 다양한 면모를 엿볼 수 있다. 즉 라마단 달에 대부분의 무슬림들이 금식을 하면서 무슬림으로서 이슬람이라는 종교아래 일체감과 통일성을 가지고 있지만 그들의 삶의 자리에서 무슬림으로서 정체성을 가지고 살아가는 모습은 한 마디로 ‘이것이 무슬림 이다’, 라고 단정 짓기 어렵다. 예를 들어 검은 차도르를 걸치고 있는 여성의 모습을 생각할 때 우리는 그들이 무슬림 여성이라고 표현하지만, 그들이 검은 차도르를 입고 생활하는 모습은 참으로 다양하다. 아프리카 대륙에서도 한 지역은 검은 차도르를 입고 즐겁게 춤을 추는 여성들을 목격할 수 있지만 인접한 다른 지역은 검은 차도르를 입은 여성이 자유롭게 바깥 출입조차 혼자 할 수 없는 모습을 목격하기도 한다.

현재 우리가 만나고 있는 이슬람은 ‘이것이 이슬람이다’라고 한 가지 패턴으로 규정 지을 수 없지만 ‘이것은 이슬람이 아니다’라고 규정짓기도 힘들다. 그러나 주목할 만한 사실은 이슬람은 그들 종교 안에 다양성을 이슬람 신앙이라는 한 가지 사실로 통합하고 융합하면서 현재의 성장을 멈추지 않고 있다는 사실이다. 이것은 이슬람 선교

가 다양성과 역동성을 모두 지니고 성장해왔기 때문이다. 이슬람 다와는 이슬람 선교의 다양하고 역동적인 패러다임의 총체적 의미이다. 이슬람 다와는 여러 가지 방법론을 가지는데, 그 방법론 중 가장 효과적으로 이슬람을 전파한 방법론을 수피즘이라고 할 수 있다. 수피즘은 이슬람의 정치적, 군사적 팽창이 더 이상 진행될 수 없는 위기에 처했을 때조차 전쟁이나, 불가피한 무력 없이 이슬람을 효과적으로 비 무슬림 지역 특별히 대중 속 깊이 뿌리내리게 하였다. 이것은 수피즘만이 가지는 독특함 때문이다, 그 독특함을 우리는 신비성, 경건성, 대중성이라는 단어로 표현할 수 있다. 수피즘의 이러한 세 가지 독특한 신학적 성향은 정통 이슬람이 무슬림 대중에게 줄 수 없는 것이었다.

수피즘의 독특한 신학적 성향은 이슬람의 오랜 역사 속에서 무슬림 대중들에게 더 나아가 이슬람에 매력을 느끼는 비 무슬림들을 향해 역동적으로 이슬람의 가르침을 전달하는 매개체 역할을 하였다. 더 나아가 이러한 수피즘의 독특한 신학적 성향은 전혀 이슬람적이지 않은 비 무슬림 세계의 민속적, 문화적 다양한 삶의 양태들을 이슬람 안으로 포용하여 융합하고 이슬람 신학 안에서 재해석해서 이슬람 신앙 표현의 새로운 양상 즉 민속 이슬람을 만들어 내는데 촉매제 역할을 하였다. 즉 수피즘은 이슬람 선교에 있어서 수피즘만의 독특한 신학적 성향으로 인하여 역동적으로 선교활동을 했으며, 더 나아가 다양한 타 문화의 비 무슬림들을 무슬림으로 동화시켰다. 결과적으로 수피즘 안에서 이슬람 다와는 역동적으로 실현되었고, 다양하게 표현되었다고 볼 수 있다. 다른 말로 설명하자면, 이슬람 선교를 지칭하는 다와 라는 큰 틀 안에서 수피즘은 그 다양성과 역동성으로 민속 이슬람이 이슬람의 중요한 지류가 될 수 있는 교두보 역할을 하였으며, 그 결과 이슬람적이라고 말할 수 없는 다양함이 이슬람 신앙 안에서 융합과 통합을 이루어 역동성을 띄고 이슬람을 성장시키는 중요한 역할을 하게 된 것이다. 따라서 수피즘을 통한 이슬람 다와 활동은 결과적으로 민속 이슬람이라는 새로운 방법의 이슬람 신앙표현을 이슬람 안에 뿌리내릴 수 있게 하였다.

현재 민속 이슬람이라는 카테고리는 이슬람을 이해하는 중요한 키워드가 되었다. 따라서 수피즘과 민속 이슬람에 대한 이해는 우리가 쉽게 접할 수 있는 무슬림 대중들의 삶의 표현이며, 더 나아가 이러한 삶의 표현에 대한 이해는 기독교 선교자가 무슬림들의 삶에 깊이 뿌린 내린 이슬람을 만나고, 실제적으로 무슬림 삶속으로 다가갈 수 있

는 기회를 제공할 것이다. 다른 말로 하면, 수피즘을 통한 다와 활동과 민속 이슬람에 대한 연구는 기독교 선교 자들에게 무슬림 대중들의 삶의 욕구와 영적 갈급함에서 읽어지는 이슬람에 대한 실질적인 이해를 도울 것이다. 이와 더불어 기독교 선교자들이 무슬림 대중들을 만날 때 기독교 선교자로서 무슬림들에게 어떻게 기독교의 진리와 사랑을 전할 수 있는가 하는 방법론적인 폭을 넓혀주기 때문에 의미 있는 일이다.

ABSTRACT

Understanding of Islamic expansion through Sufism, as a method of Da'wha, and Folk Islam

Jee Yun Kwon

Islam is religion, which focuses on missionary and influences people with their messages in various ways. Islam has practiced passionate missionary ethos throughout over 1400 years. In fact, 25% of worldwide population believes in Islam as their religion. It is surprising that one of quarter population in the world is currently Muslim. The growing population of Muslim proves consistent missionary ethos that they have continually practiced.

Da'wah is used for explaining the comprehensive and complex concept of Islam missionary based on Islam theology. *Da'wah* plays a key role in maintaining Muslim community inward. Its community has been strengthen by Da'wah and has encouraged spreading the power and belief of Muslim out of the community. Moreover, they are able to deliver Islam messages to non-Muslim people outward. *Da'wah* has been developed in both theological and methodological ways throughout over 1400 years of Islamic history without distorting or fading away the religious meaning of *Da'wah*. Throughout this long Islamic history, Dawah has been considered as the motivation of its diversity and passion of Islamic missionary.

Among the methodologies of *Da'wah*, Islam Sufism represents outstandingly diversity and passion of the Islam Mission. Sufi is considered themselves as the band of people who are chosen for the public good and better life in 'Muslim *Umma*'. Even after the time that Islam stopped expanding political and military power, Sufi continued maintaining *Da'wah* Movement and its activities without safeguard from its political or military regime. Thus, the messages of Islam by Sufi could spread smoothly throughout the whole world without particular opposition by the general public.

Sufism is different than the traditional Islam in several ways. Sufism has unique characteristics, which make significant differences between Sufism and the traditional Islam. The theological characteristics of Sufism support the motivation of the movement of Islamic *Da'wah*. There are three distinguished characteristics including pietism, popularity, and mysterious love. These three characteristics are as follows in detail.

First of all, Pietism is one of significant trend of Sufism. Sufi shows their spiritualities and religious belief through devout life styles. Their devout life styles leads to religious curiosity for non-Muslims rather than the fear, which political religion used to generate, leading that the religion was gradually taken away from the public. Second characteristic is popularity. The concept of the *Wali* of Sufism has become a bridge between the belief of Islam and lives of Muslim. In other words, through *Wali*, the messages of Islam have delivered to the Muslim community and have been accessible to the public. Thirdly, the concept of mysterious love is stemmed from Sufism. This kind of love represents beyond the superiority of Alla. Under this concept, all creation and things are considered as kind and naive nature. In other words, this concept explains directly the love of Allah which believes that they exist in the nature of human being. The identification of human nature from this view is distinguished from one by traditional Islam.

Islam *Da'wah* Movement has a chance to contact local cultures and Folk beliefs based on a unique way of understating religions according to Sufism. As a result, New Islam is distinguished from its traditional Islam. That is called "Folk Islam". In other words, people from different areas confront Muslim, are influenced by them and accept it as their religion gradually in a natural way. Thus, Folk Islam is a phenomenon, which has generated when non-Islamic multi-cultures mingle with the unique theological characteristics of Sufism. In other word, Islam with a guide of Sufism has invited non-Muslim to their religious world while non-Muslim retain their own spirits and cultures.

Furthermore, Islam *Da'wah* has been practiced with a guide of Sufism. There are several ways to practice the principles of *Da'wah*. However, practicing *Da'wah* under Sufism is one of the most passionate and energetic ways to spread Islam globally. This paradigm of Sufism adds strength to *Da'wah* and makes a significant improvement Islam missionary, which embraces all the other non-Islamic cultures and spirits into their religious world. *Da'wah* Movements based on Sufism leads to Folk Islam. Currently, the concept of the Folk Islam is one of new ways to explain the history of Islam and became an important word in order to understand Modern Islam and study about how Islam form and spread worldwide. Thus, the understanding of Sufism and Folk Islam should be obtained firstly in order to understand the life of Muslim. Practically, the study of Sufism and Folk Islam provides an opportunity for a Christian missionary to confront Muslim and their religious influences. Finally, understanding these their religious concepts will be a fundamental base that the truth, love, and belief of Christianity can be delivered to Modern Muslims in a profound way.

- Keyword : Islamic *Da'wah*, *Sufism*, Folk Islam, Islam evenangelism

● REFERENCES CITED

- 김관영. “이슬람 신비주의 사상에 관한 연구-수피즘의 본질을 중심으로”, 한국 동서 철학회 논문집, 『동서철한 연구』 제20호, 2000.
- 김아영. “이슬람의 이해”, 『햇볼트리니티 한국이슬람 연구소 “이스마엘 우리의 형제” 100호 기념 강좌』, 2009.
- 공일주. “민속이슬람과 선교신학적 패러다임”, 『이슬람의 이상과 현실 :이슬람 연구 2』 이슬람 연구소 엮음, 서울: 예영커뮤니케이션, 1996.
- 이현경. “이슬람의 사랑개념: 수피즘을 중심으로”, 이화여자대학교대학원 석사학위논문, 2002.
- 버나드 루이스, 『이슬람 1400년』, 서울: 까치, 2010.
- 손주영. 『교리, 사상, 역사, 이슬람』 서울: 일조각, 2005.
- 신양섭. “이슬람의 수피즘”, 『중동연구』 제17권, 1998.
- 조희선. “통합과 융화의 이슬람 문화 :토속 관행과 이슬람 관행”. 『민속이슬람: 이슬람 연구5』, 이슬람 연구소 엮음, 서울: 예영커뮤니케이션 2004.
- 키스 스와들리. 『인카운터 이슬람』, 서울: 예수 전도단, 2008.
- Kerr, David A. “Islamic Da'wah and Christian Mission: Toward a Comparative Analysis,” *International Review of Mission*, Vol. 89, no.353, April, 2000.
- Shimmel, Annemarie. *Mystical Dimensions of Islam*, Chapel Hill: The University of North Carolina, 1975.
- Shenk, W. David. *Journeys of the Muslim Nation and the Christian Church exploring the mission of two communities*. Ontario: Herald Press, 2003.
- Cragg, Kenneth. *The Call of the Minaret*, N.Y.:Oxford University Press, 2000.
- Poston, L. *Islamic Da'wah in the West: Muslim Missionary Activity and the Dynamics of Conversion to Islam*. NewYork: Oxford University Press, 1992.
- Marmaduke, Pickthall. *The meaing of the Glorious Koran*.
- Hiebert, Paul. “Power Encounter and Folk Islam,” ed. by J. Dudley Woodberry, *Muslims and Christian on the Emmaus Road*, Monrovia, CA: MARC, 1989.
- Jenkins, Philip. *God's Continent*, N.Y.: Oxford University Press, 2007.
- Yusuf Ali. *The Meaning of the Holy Qur'an*.